

## Секция «Философия. Культурология. Религиоведение»

### Концепция духа, души и тела в христианской антропологии

*Ваулина Ольга Николаевна*

*Студент*

*Забайкальский государственный гуманитарно-педагогический университет имени*

*Н.Г. Чернышевского, социальный, Чита, Россия*

*E-mail: ollivaulina@mail.ru*

Проблема человека является центральной в нашем мировоззрении, ибо человек всегда хочет знать, кто он, откуда пришел, куда идет и чему предназначен, поэтому данная проблема остается актуальной во все времена. Вопрос о смысле жизни – это вечный вопрос для всех мировых религий: христианства, буддизма, ислама.

В рамках христианской антропологии человек традиционно рассматривается в единстве таких его основных модусов – тела, души и духа, между которыми существует непрерывное взаимодействие. Ядром душевной и духовной жизни человека является сердце. Тело выступает как элемент природы иместилище, сосуд для души, определяемое не только через биологические особенности, но и через особый спектр таких исключительно человеческих чувств и состояний, как стыд, смех, плач [4,282].

Душа понимается в двух основных ракурсах: во-первых, как жизненный центр тела, «дыхание» («прана», «псюхе»), являющейся той силой, которая, будучи сама бессмертной, очерчивает срок телесного существования. Ее основные экзистенциалы – это жизнь, смерть, любовь. Во-вторых, душа есть экзистенциальное начало, индивидуализирующее человека в обществе и описывающееся через проблемы свободы воли, свободы, творчества [1,124]. Души людей были сотворены Богом «вдохновением Божьим» [3,26].

Дух воплощает в себе фундаментальную сущностную идею «человечности» как таковой. Согласно христианскому вероучению, он присущ только человеку, а животные имеют лишь тело и душу. В представлении христианских теологов, в частности архиепископа Луки (Войно-Ясенецкого), дух является бессмертным, независимыми, существующим еще до рождения человека [2,28].

Составляющие человеческой природы (тело, плоть, душа, дух и т. д.) рассматривались христианскими мыслителями как разнородные и возводились к неодинаковым способам Божественного творения, или порождения (Быт.2:7;Иез.37:5). Согласно Библии, в человеке соединились индивидуальная душа (нефеш) и плоть, тело (басар), но они подчинены идее Божественного творения и личного отношения человека к Богу, душа понималась как частица духа (руах), вдуновение Божие. При этом человек сознавался не столько существом, состоящим из души и тела, сколько телом, одушевленным духом Божиим, оживотворенным телом. «..Из видимого и невидимого естества Бог своими руками сотворил человека по образу Своему и по подобию, – писал Иоанн Дамаскин, – из земли Он образовал тело, а душу, разумом и умом одаренную, сообщил человеку Своим вдохновением» [3,26]. Боговоплощение становится залогом прославления целостного человека. Слово, Сын Божий «стало плотью и обитало с нами» (Ин.1:14), Христос исцелял больных и воскрешал умерших, что свидетельствует о предназначении тела к освящению. Христианское учение о природе человека пытается преодолеть метафизический и психосоматический дуализм. Понимая человека как противоречивое соединение

бытия и небытия, творческого слова Божия, Логоса с «ничто», рациональной упорядоченности с иррациональным хаотическим началом, христианство придает человеку онтологический статус не только воплощенного, но и разрешаемого противоречия, не только жителя двух миров, но и путника из времени в вечность.

Утверждая примат сверхприродной бессмертной души над смертным телом, представляя душу в качестве носителя личности, сущностных человеческих характеристик – свободы, разума, способности к творческой деятельности, христианские богословы выступали против идеи древних материалистов, что душа состоит из атомов и распадается с разрушением тела, будучи естественным явлением. Настаивая на особом Божественном сотворении души человека (с помощью «дуновения»), противопоставляя душу сотворенному из земли телу, теологи подчеркивали нематериальность души и подводили к понятию запредельности, сверхъестественности Бога, образами нематериальности которого являются тварная нематериальность ангелов и человеческих душ. Заимствованное из античных учений определение человека как «разумного животного» радикально переосмысливается в христианской, антропологии. Естественный, земной человек в ней предстает предикатом, доведком к своей духовности, становится вторичным, тогда как она понимается в качестве субъекта, первоосновы. Духовность, разумность – это, конечно, сущностная сила, характеристика целостного человека, главнейшая для него. Но в христианстве она отделяется от человека в виде самосущей души, способной существовать без тела, и в самом человеке мыслится не только как неотъемлемая его составляющая, но как первооснова, которая и есть человек, как самостоятельное существо, распоряжающееся телом.

Таким образом, в христианской антропологии дух, душа и тело являются тремя составляющими человека и воплощают в себе все формы природного бытия - жизни неорганической, растительной и животной.

### **Литература**

1. Аверинцев С.С. Христианство/ Энциклопедический словарь. В 3-х т. Л-С. М., 2005.
2. Архиепископ Лука (Войно-Ясенецкий). Дух душа и тело. М., 1997.
3. Иоанн Дамаскин, преподобный Точное изложение православной веры. М., 2007.
4. Киприан (Керн), архимандрит. Антропология св. Григория Паламы. М., 1996.